

APPROCHES DE LA CONSOLIDATION DE LA PAIX HYBRIDES EN AFRIQUE : EXPLOITER LES PARALLÈLES COMPLÉMENTAIRES

MARYANNE IWARA

TIRER LES LEÇONS DE L'EXPÉRIENCE LOCALE
APPROCHES DE CONSOLIDATION DE LA PAIX

« *Toutes les situations de conflit sont uniques, mais ont des facteurs communs transversaux liés à leur émergence, à leur dynamique et à leur fin.* »

FAITS SAILLANTS

- La combinaison de mécanismes politiques, judiciaires et d'arbitrage autochtones avec des homologues participatifs et inclusifs de la consolidation de la paix moderne pourrait renforcer et défendre la citoyenneté démocratique, l'égalité des sexes et le respect des droits de l'homme.
- Équilibrer les dispositions de sécurité communautaires avec des appareils de sécurité soutenus par l'État peut améliorer la responsabilisation, favoriser les mécanismes de gouvernance et de contrôle et renforcer les relations entre les acteurs civils et de sécurité dans le contexte local.
- Les politiques de formation et d'éducation sur la consolidation de la paix mises en œuvre efficacement au niveau local doivent être exploitées par les organisations de base et les plateformes d'apprentissage informelles.

Contexte

Beaucoup des conflits les plus urgents en Afrique subsaharienne aujourd'hui – y compris l'extrémisme violent, la violence sexuelle et sexiste, les conflits entre éleveurs/agriculteurs et le banditisme criminel – sont façonnés par des facteurs locaux et communautaires. Malgré ces moteurs locaux, les approches internationales de consolidation de la paix ignorent ou négligent souvent les stratégies ascendantes et locales pour y faire face. Souvent, les efforts internationaux qui contribuent à la prévention et à la gestion des conflits locaux dépendent fortement d'interventions à grande échelle, coûteuses et externes comme les soldats de la paix, tout en sous-investissant ou en contournant les mécanismes et ressources traditionnels/coutumiers qui défendent les valeurs de paix, de tolérance, de solidarité et de respect définies localement. Reconnaisant que ces pratiques traditionnelles et coutumières elles-mêmes ont parfois leur propre héritage de violence et d'inégalité, cette note de politique souligne la possibilité de combiner des aspects des mécanismes traditionnels de consolidation de la paix avec des approches internationales de gestion des conflits pour exploiter les avantages des deux.

Cette note de politique souligne les complémentarités entre les approches locales/autochtones et contemporaines de consolidation de la paix et appelle les artisans de la paix travaillant dans les deux traditions à donner la priorité à l'identification et à la construction d'approches « hybrides » qui intègrent les connaissances et les perspectives locales et autochtones dans les bonnes pratiques existantes. Cette note de politique encourage le débat public sur ces complémentarités et identifie les parallèles entre les approches qui pourraient être exploitées, améliorées et appliquées aux approches hybrides actuelles de résolution des conflits et de transformation en Afrique subsaharienne. Cette note met en évidence plusieurs stratégies innovantes et adaptatives qui intègrent les pratiques traditionnelles et occidentales de consolidation de la paix dans des modèles hybrides qui mettent l'accent sur les interfaces, les échanges et la fluidité entre les différentes pratiques, structures, valeurs, identités et parties prenantes de la consolidation de la paix.¹

Par définition, les connaissances et les approches locales en matière de consolidation de la paix ne constituent pas une bonne base pour développer de nouveaux modèles de consolidation de la paix « hybrides » uniformisés. La notion et l'orientation de la consolidation de la paix en tant qu'approche provisoire, principalement déployée à l'extérieur une fois que le conflit – c'est-à-dire la violence majeure à grande échelle – a pris fin, peuvent être contraires au renforcement et au soutien des capacités autochtones progressives de gestion de la paix et de résolution des conflits. Par conséquent, la consolidation de la paix doit être considérée comme une pratique continue dans laquelle les approches autochtones de solidarité sociale et d'établissement de relations peuvent s'intégrer.

Pertinence pour les politiques et la pratique

L'héritage et l'efficacité de la consolidation de la paix libérale/contemporaine continuent d'être en jeu alors que les critiques abondent quant à son succès et sa légitimité et au fait qu'elle privilégie les objectifs des bâtisseurs d'État et des artisans de la paix internationaux par rapport à la représentation des intérêts locaux.² La paix libérale découle de l'importance des politiques axées sur le marché, la réforme descendante, l'exclusion des principales parties prenantes locales et la promotion de la démocratisation libérale, mais apparemment sans une compréhension approfondie des causes profondes des conflits.³ Cette affirmation s'appuie en outre sur l'argument selon lequel la « paix libérale » est souvent fondée sur des solutions rapides externes et à court terme déployées pour rétablir la souveraineté ou la normalité⁴ plutôt que sur un résultat durable à long terme capable de transformer les structures locales en démocraties libérales. En Irak et au Soudan du Sud, par exemple, les interventions de consolidation de la paix et de renforcement de l'État prescrites par la communauté internationale n'ont pas réussi à maintenir la paix et la sécurité grâce à la démocratie libérale des décennies après que ces pays ont plongé dans des guerres civiles. Au lieu d'établir des institutions démocratiques efficaces et de sécuriser les marchés grâce à une refonte systématique des relations entre l'État et la société, les efforts libéraux de consolidation

-
- 1 Oliver P. Richmond and Roger Mac Ginty, "Where Now for the Critique of the Liberal Peace?," *Cooperation and Conflict* 50, no. 2 (June 2015): 171–189, <https://doi.org/10.1177/0010836714545691>; Suthaharan Nadarajah and David Rampton, "The limits of hybridity and the crisis of liberal peace," *Review of International Studies* 41, no. 1 (Janvier 2015): 49-72, <https://doi.org/10.1017/S0260210514000060>.
 - 2 Richmond and Mac Ginty, "Where Now for the Critique of the Liberal Peace?"; Shahr Hameiri, "Reality Check: The Critique of the Liberal Peace Meets the Politics of State-Building," in *A Liberal Peace? The Problems and Practices of Peacebuilding*, eds. Susanna Campbell, David Chandler, and Meera Sabaratnam (London: Zed Books, 2011), 191-208.
 - 3 Christopher Zambakari, "Challenges of Liberal Peace and Statebuilding in Divided Societies," *Accord, Conflict Trends* 2016/4, <https://www.accord.org.za/conflict-trends/challenges-liberal-peace-statebuilding-divided-societies/>.
 - 4 Patrick Tom, "In search for emancipatory hybridity: The case of post-war Sierra Leone," *Peacebuilding* 1, no. 2 (June 2013): 240, <https://doi.org/10.1080/21647259.2013.783256>.

de la paix ont renforcé la corruption généralisée et enraciné une petite classe d'élite illégitime, tout en sapant davantage la confiance populaire dans le gouvernement et en échouant à donner aux communautés locales les moyens de rétablir la confiance et la cohésion sociale.

En outre, les partisans de la paix libérale sont perçus comme imposant la domination coloniale et occidentale par l'imposition des valeurs occidentales et des normes sociales et politiques contre-productives.⁵ Alors que certains commentateurs saluent le succès éventuel de la pratique libérale de consolidation de la paix comme une alternative « réaliste »⁶ dans des pays comme le Timor oriental, ses interventions sont toujours considérées par les critiques comme « sans éthique... coercitives... insensibles... indifférentes » et ignorantes du contexte local ou culturel.⁷

Les pratiques traditionnelles, quant à elles, ont été saluées pour avoir combiné l'utilisation de certains moyens non conventionnels tels que la guérison psychosociale et spirituelle pour résoudre et transformer les conflits violents. Par exemple, au Laos, les cérémonies Baci, Soukhouan et Boumma sont des pratiques post-conflit uniques destinées à réparer les dommages, à reconstruire les relations et à rétablir l'harmonie dans les communautés touchées par le conflit.⁸ En plus de célébrer la fin d'un conflit, les cérémonies démontrent l'engagement d'une communauté envers la résolution d'un conflit. Elles impliquent des jours de préparation où un arrangement floral spécial est créé pour représenter la beauté de la vie, la réconciliation et la croissance collective. Chez les Arabes bédouins, la pratique de Bisha résout également les différends par le biais de rituels et de références à des êtres mystiques.⁹ La résolution pacifique de la guerre Aguleri-Umuleri-Umuoba Annam dans l'État d'Imo au Nigéria impliquait la prestation de serment, la déclaration du traité de paix « plus de guerre » et la réalisation d'un rituel de purification appelé Ikomue.¹⁰

Ces pratiques spirituelles et psychosociales sont sous-estimées par les perspectives eurocentriques qui mettent l'accent sur les transformations institutionnelles plutôt que communautaires. La transformation des conflits et la consolidation de la paix doivent être globales et se concentrer non seulement sur les négociations, les accords politiques occidentaux et la reconstruction matérielle, mais aussi sur la purification et la réconciliation telles que la guérison mentale, spirituelle et traditionnelle. Ces approches traitent non seulement des questions matérielles, de la raison et de la parole, mais aussi du monde spirituel, des sentiments et de la communication non verbale.¹¹ La spiritualité en Afrique est étroitement liée et peut être comprise à partir des croyances, des pratiques, des cérémonies et des festivals, des objets et des lieux religieux, des valeurs et des normes ainsi que des responsables religieux et des chefs traditionnels.¹²

5 David Chandler, "Peacebuilding and the politics of non-linearity: rethinking 'hidden' agency and 'resistance,'" *Peacebuilding* 1, no. 1 (2013): 17-32, <https://doi.org/10.1080/21647259.2013.756256>; Roberto Belloni, "Hybrid Peace Governance: Its Emergence and Significance," *Global Governance* 18, no. 1 (2012): 21-38, <https://www.jstor.org/stable/23104298?seq=1>; Michael Pugh, Neil Cooper, and Mandy Turner, "Conclusion: the political economy of peacebuilding. Whose peace? Where next?," in *Whose peace? Critical perspectives on the political economy of peacebuilding*, eds. Michael Pugh, Neil Cooper, and Mandy Turner (London: Palgrave, 2008), 390-397.

6 Roland Paris, "Saving liberal peacebuilding," *Review of International Studies* 36, no. 2 (2010): 337-365, <https://doi.org/10.1017/S0260210510000057>.

7 Richmond and Mac Ginty, "Where Now for the Critique of the Liberal Peace?"

8 Stephanie Phetsamay Stobbe, "Traditional Conflict Resolution Processes: Mediation and Rituals to Address Conflicts in Multi-Ethnic Cultures of Laos" (PhD Thesis, Department of Peace and Conflict Studies, University of Manitoba Winnipeg, 2011).

9 Alean Al-Krenawi and John R. Graham, "Conflict Resolution through a Traditional Ritual among the Bedouin Arabs of the Negev," *Ethnology* 38, no. 2 (Spring 1999): 163-174, <https://doi.org/10.2307/3773981>.

10 Adeyinka Theresa Ajayi and Lateef Oluwafemi Buhari, "Methods of Conflict Resolution in African Traditional Society," *African Research Review* 8, no. 2 (April 2014): 138-157, <https://dx.doi.org/10.4314/afrrrev.v8i2.9>.

11 Volker Boege, "Traditional Approaches to Conflict Transformation: Potentials and Limits," in *Berghof Handbook for Conflict Transformation*, eds. Martina Fischer, Hans J. Gießmann, and Beatrix Schmelzle (Berlin: Berghof Research Center for Constructive Conflict Management, 2006).

12 John S. Mbiti, *Introduction to African Religion* (Long Grove, IL: Waveland Press, 1991); J.N. Amanze, "Contextuality: African spirituality as a catalyst for spiritual formation in theological education in Africa," *Ogbomoso Journal of Theology* 16, no. 2 (2011): 13.

Bien que l'existence de mécanismes et d'institutions traditionnels et locaux ait été menacée ou partiellement remplacée par la consolidation libérale de la paix,¹³ un retour pur et simple aux approches traditionnelles de résolution des conflits est irréalisable compte tenu des caractéristiques complexes des environnements de conflit contemporains : institutions et services publics perturbés, violence sexuelle et sexiste, pauvreté, faibles taux d'alphabétisation et pluralisme ethnique et religieux de la plupart des communautés en conflit. Certaines pratiques réparatrices locales peuvent causer des dommages. La légitimité dérivée des pratiques traditionnelles, telles que le système de justice traditionnel Gacaca dans le Rwanda post-génocide, a souvent attiré le soutien et l'acceptation de la population locale sur la base de leurs racines traditionnelles.¹⁴ Cependant, le système a également suscité des critiques pour avoir donné du pouvoir à certaines perspectives et voix politiques par rapport à d'autres. Au Burundi, le soutien international à l'autonomisation d'un mécanisme de résolution des conflits de la communauté précoloniale, les Bashingantahe, a été contesté par le parti au pouvoir CNDD-FDD, qui a fait valoir qu'en tant que vestige des régimes dominés par les Tutsis de l'ère d'avant-guerre, les Bashingantahe ne représentaient plus une « véritable » autorité traditionnelle ni les besoins des communautés locales.¹⁵

Le soutien à certaines pratiques et valeurs de la communauté culturelle, y compris celles des institutions et pratiques traditionnelles, peut poser des problèmes. Certaines pratiques culturelles, telles que les mariages forcés ou précoces¹⁶ ou l'excision, contredisent les droits de l'homme universels internationalement reconnus. L'inclusion et la participation des femmes dans les communautés africaines traditionnelles ont été délibérément érodées par certaines pratiques culturelles et la coutume séculaire du patriarcat et de la misogynie. Ceci en dépit des rôles culturels et sociopolitiques évidents des femmes et de leurs contributions au bien-être général de la société.¹⁷

Dans toute l'Afrique subsaharienne, les femmes et les filles se voient refuser le droit d'hériter de leur mari et de leur père en raison de la pratique courante et de la loi de la primogéniture masculine, en particulier s'il n'y a pas d'héritier mâle. Non seulement les femmes se retrouvent avec un statut juridique de mineures, mais cela les empêche également de se constituer un patrimoine générationnel qui pourrait réduire la pauvreté et leur permettre de contribuer au développement socio-économique et politique de leurs communautés et de plaider en faveur de leur inclusion politique. L'absence d'héritage viole également les interdictions de discrimination fondée sur le sexe et d'autres dispositions spécifiques des traités internationaux sur les droits de l'homme dont tous les pays africains sont signataires. Des pays comme l'Afrique du Sud, où la pratique est courante et où le droit coutumier possède un statut égal au droit national dans la constitution, non seulement engendrent le sexisme et encouragent les inégalités, mais contrecarrent les tentatives de réconcilier les pratiques coutumières avec les droits des femmes.¹⁸

13 Ben K Fred-Mensah, *Nugormesese: An Indigenous Basis of Social Capital in a West African Community* (Washington, D.C.: World Bank, Indigenous Knowledge (IK) Notes, no. 86, 2005), <https://openknowledge.worldbank.org/handle/10986/10748>; I. William Zartman and J. Lewis Rasmussen, eds., *Peacemaking in International Conflict: Methods and Techniques* (Washington, D.C.: United States Institute of Peace Press, 1997).

14 Timothy Longman, "An Assessment of Rwanda's Gacaca Courts," *Peace Review* 21, no. 3 (2009): 304-312, <https://doi.org/10.1080/10402650903099369>.

15 Léonce Ndikumana, "Towards a Solution to Violence in Burundi: A Case for Political and Economic Liberalisation," *The Journal of Modern African Studies* 38, no. 3 (September 2000): 431-459, <https://doi.org/10.1017/s0022278x00003414>.

16 Naana Otoo-Oyortey and Sonita Pobi, "Early Marriage and Poverty: Exploring Links and Key Policy Issues," *Gender & Development* 11, no. 2 (July 2003): 42-51, <https://doi.org/10.1080/741954315>.

17 Jakana Thomas, *Duty and Defiance: Women in Community-based Armed Groups in West Africa* (Washington, D.C.: RESOLVE Network, 2021), <https://doi.org/10.37805/cbags2021.1>.

18 Jelili A. Omotola, "Primogeniture and Illegitimacy in African Customary Law: The Battle for Survival of Culture," *Indiana International & Comparative Law Review* 15, no. 1 (January 2004): 115-146, <https://doi.org/10.18060/17833>.

Une autre critique puissante de la dépendance excessive et de la romantisation des institutions et des autorités traditionnelles dans les sociétés post-conflit est qu'elles ont des degrés divers de capacité institutionnelle, de légitimité et de crédibilité et ne sont pas automatiquement un substitut efficace à long terme de l'État. L'exemple de la perte de légitimité et de crédibilité de certains chefs traditionnels dans la ville de Nembe, dans le delta du Niger, renforce ce point : des données d'enquêtes récentes montrent que les chefs traditionnels et les institutions bénéficient d'une confiance généralisée, mais qu'ils ont peu envie de devenir des acteurs politiques.¹⁹

Toutes les situations de conflit sont uniques, mais ont des facteurs communs transversaux liés à leur émergence, à leur dynamique et à leur fin. Par conséquent, les stratégies innovantes et adaptatives identifiées peuvent être utilisées pour évaluer les risques, estimer les probabilités de conflit et prédire la dynamique future des conflits à l'aide de modèles et de tendances scientifiques.²⁰ Souvent, ces stratégies ne sont pas présentes dans les pratiques traditionnelles de résolution de conflits.

Recommandations

Même si les deux approches ont des antécédents mitigés de forces et de faiblesses, les points communs entre les approches locales et contemporaines de consolidation de la paix offrent des opportunités et des perspectives complémentaires pour permettre des processus de paix durables. Cela comprend la convergence et une plus grande cohérence des acteurs et des institutions, articulées sur le communautarisme et l'unité, ainsi que l'inspiration des bonnes pratiques internationales et contemporaines qui défendent l'État de droit, l'égalité des sexes et les droits de l'homme. Bien que ces complémentarités existent déjà, elles manquent de capacité et de potentiel. Sur cette base, les recommandations et parallèles suivants s'adressent à l'ensemble de la société (acteurs nationaux, sous-nationaux, externes, gouvernement local, société civile et membres de la communauté) :

Exploiter les structures de prévention des conflits africains pour favoriser la justice, l'inclusion et les droits des femmes.

Servant à la fois de salles de classe et d'incubateurs, certains mécanismes africains de gestion des conflits possèdent des attributs et des structures pertinents pour résoudre des conflits complexes, localisés et contemporains. Ils possèdent de bonnes pratiques qui peuvent être identifiées et reproduites si nécessaire. Par exemple, le travail de l'Obong de Calabar dans l'enclave d'Efik au sud du Nigeria. L'Obong et les autres chefs traditionnels utilisent leurs positions de représentants de la société pour protéger et rendre la justice ou perpétuer l'injustice et faire avancer les intérêts du pouvoir par le biais de mécanismes politiques, judiciaires et d'arbitrage structurés localement. Ces

19 Carolyn Logan and Luyando Mutale Katenda, "African citizens' message to traditional leaders: Stay in development, stay out of politics," Afrobarometer Dispatch No. 443 (2021), https://afrobarometer.org/sites/default/files/publications/Dispatches/ad443-citizens_want_traditional_leaders_but_not_in_politics-afrobarometer_dispatch-21april21.pdf.

20 Il s'agit de mesures visant à garantir que les conflits ne surviennent pas au départ ou qu'ils ne se reproduisent pas. Par exemple, les systèmes d'alerte précoce de l'UA et de la CEDEAO permettent le partage de données et la coordination dans la consolidation de la paix grâce à la technologie. Voir : African Union, Draft Roadmap for the Operationalization of the Continental Early Warning System (CEWS), 2 juillet 2005, https://archives.au.int/bitstream/handle/123456789/8319/DRA-ROA-CEW_E.pdf?sequence=8&isAllowed=y; African Union, Report of the Chairperson of the Commission on the Follow-Up to the Peace and Security Council Communiqué of 27 October 2014 on Structural Conflict Prevention, Peace and Security Council, April 29, 2015, <http://www.peaceau.org/uploads/psc-502-cews-rpt-29-4-2015.pdf>. En outre, les partenaires internationaux du développement ont développé des systèmes et des modèles pour améliorer les évaluations d'impact sur le développement et la consolidation de la paix ainsi que les évaluations de la vulnérabilité.

types d'institutions ne peuvent pas toujours se substituer efficacement aux systèmes juridiques et de justice pénale du gouvernement, mais ils contribuent à la résolution des conflits dans les communautés où les institutions de l'État ne jouissent pas de la confiance de la population ou sont lentes et inefficaces.²¹

Cette recommandation nécessite des consultations avec les communautés locales, en particulier par les autorités nationales et les artisans de la paix travaillant dans la région. Il est également nécessaire de renforcer l'apprentissage, le développement, la conception et l'adaptation d'initiatives de renforcement communautaire qui respectent les droits de l'homme et des femmes et l'état de droit, tout en permettant une interrogation locale de la notion et des conditions de paix et de droits. Cette approche intégrative, si elle est bien conçue, peut intégrer les notions actuelles d'égalité des sexes et de droits de l'homme avec des normes et des principes indigènes progressistes tels que la solidarité sociale pour sensibiliser tous les niveaux et tous les acteurs, tout en garantissant l'appropriation et l'adaptation au niveau local. Elle pourrait également se répandre largement, en permettant aux acteurs locaux de reproduire et d'étendre les meilleures pratiques et expériences.

Fournir la capacité d'une architecture de gouvernance de la sécurité hybride.

Historiquement, des groupes armés communautaires traditionnels soucieux de minimiser et d'éliminer les conflits ont existé dans la plupart des sociétés africaines. Cependant, à l'époque contemporaine, ils se sont réactivés pour soutenir les efforts de forces étatiques inefficaces, incompetentes, malveillantes ou absentes, le tout dans un contexte d'insécurité généralisée.²² Par exemple, la Civilian Joint Task Force (CJTF) dans le nord-est du Nigéria et Amotekun dans le sud-ouest du Nigéria sont deux exemples de groupes de combattants traditionnels opérant dans un cadre de sécurité fédéral plus large. Les deux régions sont le théâtre de conflits modernes impliquant l'insurrection, l'extrémisme violent, le banditisme et les crises ethniques et pastorales. Au final, la CJTF a été institutionnalisée par le gouvernement fédéral, tandis que le gouvernement de l'État d'Ondo a fait valoir qu'Amotekun est une composante de l'infrastructure policière de l'État, et les deux ont reçu un financement gouvernemental.

Compte tenu de l'avantage de ces groupes armés communautaires dans leur intégration dans la société, leur connaissance des normes et de la culture locales et leur légitimation par l'État, ils sont bien équipés pour protéger leurs communautés et se mobiliser contre le terrorisme ou les groupes rebelles. Bien que leur adaptation et leur utilisation dans la lutte contre l'insécurité plaident en faveur d'une architecture de sécurité hybride, on ne peut ignorer l'évolution des perceptions des civils à l'égard de la CJTF en raison de leur rôle dans le déraillement du processus de DDR dans la région, de leur affiliation avec des politiciens, des violations des droits de l'homme et des violences sexuelles et sexistes.²³ Les activités d'Amotekun ces derniers temps présentent également un défi distinct pour les citoyens préoccupés par sa politisation et sa mobilisation accrues par les gouvernements des États contre le gouvernement fédéral.

21 Keith Nicklin, "A Calabar Chief," *Journal of Museum Ethnography* no. 1 (March 1989): 79-84, <http://www.jstor.org/stable/40793480>.

22 Jennifer Obado-Joel, *The Challenge of State-Backed Internal Security in Nigeria: Considerations for Amotekun* (Washington, D.C.: RESOLVE Network, 2020), <https://doi.org/10.37805/pn2020.9.ssa>; Daniel Agbibo, *Origins of Hybrid Governance and Armed Community Mobilization in Sub-Saharan Africa* (Washington, D.C.: RESOLVE Network, 2019), <https://doi.org/10.37805/cbags2019.2>.

23 Chitra Nagarajan, *Civilian Perceptions of the Yan Gora (CJTF) in Borno State, Nigeria* (Centre for Civilians in Conflict, 2018), <https://civiliansinconflict.org/wp-content/uploads/2018/06/2018.06.CJTF-Report.Africa-Program.Web...pdf>.

Les inquiétudes concernant le caractère institutionnel, la légalité-légitimité, l'opérationnalisation et les pouvoirs excessifs des groupes armés communautaires restent valables. Elles sont centrées sur la privatisation du groupe par les élites politiques, la violence contre les citoyens, l'extorsion, la criminalité et la violation des droits de l'homme, qui sont déjà fréquemment rencontrés dans les localités où opèrent les groupes susmentionnés. Néanmoins, la sécurité plurielle, si elle est bien encadrée par des mécanismes de responsabilité sociale transparents et des capacités de sécurité traditionnelles, offre aux gouvernements la possibilité de jeter les bases pour transformer les dispositions communautaires tout en répondant à l'évolution des menaces.²⁴

Développer une pédagogie de la paix par le biais de politiques éducatives.

Les programmes d'éducation civique et à la paix dont le contenu est conçu par des étrangers tirent rarement parti des pratiques éducatives ancrées localement et informelles qui reflètent déjà les réalités sociopolitiques locales en matière de conflit, d'instabilité et de pauvreté. Les parties prenantes de la politique éducative doivent veiller à ce que les programmes d'éducation civique et à la paix reflètent des théories profondes, éclairées et systématiques qui traitent de la violence structurelle et du militarisme, et qu'ils s'appuient sur un apprentissage et une réflexion participatifs. Ces socialisations et inculcations positives sont cruciales pour que les initiatives contemporaines et communautaires de consolidation de la paix se connectent et contribuent à un changement socio-économique, politique et comportemental plus large, tel que le respect des droits de l'homme, le dialogue et l'action non violente. La réorientation vers des cultures de paix enracinées localement peut favoriser la transformation individuelle, interpersonnelle et intergroupe. Cette recommandation appelle donc au développement consciencieux de politiques locales de formation et d'éducation sur la consolidation de la paix, conçues en consultation avec les parties prenantes locales et les régulateurs de l'éducation pour les organisations locales de base et les plateformes d'apprentissage informel.

Conclusion

Des écueils importants ont miné la crédibilité de l'entreprise contemporaine de consolidation de la paix, dirigée et mandatée par les donateurs internationaux et les anciens gouvernements coloniaux. Dans le même temps, les structures et les acteurs traditionnels de la consolidation de la paix ont été mis à l'écart et mal équipés pour gérer les menaces et les défis actuels des conflits. Compte tenu de ces défis, il est évident qu'aucune des deux structures n'est capable d'accomplir seule son mandat. Certains points communs entre les deux phénomènes sont engagés comme contreparties et leurs capacités contribuent aux mêmes objectifs à long terme de développement socio-économique grâce à des efforts accrus de consolidation de la paix.

Les acteurs internationaux et locaux de la consolidation de la paix doivent poursuivre des processus de consolidation de la paix hybrides qui sont pragmatiques et présentent une échappatoire à une catégorie hégémonique fixe des processus de consolidation de la paix locaux et internationaux. Lorsque l'on met l'accent sur les approches locales de consolidation de la paix comme moyen de résoudre les conflits en Afrique, il convient d'être prudent afin de ne pas glorifier tous les aspects de la culture autochtone dans la consolidation de la paix. Les approches autochtones de consolidation de la paix sont sexistes dans de nombreuses régions d'Afrique subsaharienne – souvent, les femmes africaines ne sont pas incluses dans les structures des processus traditionnels de consolidation de la paix et de prise de décision. Il est donc urgent de combiner les notions d'égalité des sexes pour mettre en évidence un processus de consolidation de la paix qui soit à la fois africain et libéral.

24 Jennifer Obado-Joel, The Challenge of State-Backed Internal Security in Nigeria.

Lectures complémentaires suggérées

Sur la consolidation de la paix libérale

Debiel, Tobias, Thomas Held, and Ulrich Schneckener. *Peacebuilding in Crisis: Rethinking Paradigms and Practices of Transnational Cooperation*. UK: Taylor & Francis, 2016.

Kurtenbach, Sabine. "Why is Liberal Peacebuilding so Difficult? Some Lessons from Central America." *European Review of Latin American and Caribbean Studies / Revista Europea De Estudios Latinoamericanos Y Del Caribe* 88 (April 2010): 110-95. <https://doi.org/10.18352/erlacs.9597>.

Sur les pratiques traditionnelles de résolution des conflits

Ajayi AT, and LO Buhari. "Methods of Conflict Resolution in African Traditional Society." *African Research Review* 8, no. 2 (June 2014): 138-157. <https://doi.org/10.4314/afrrrev.v8i2.9>.

Sur les pratiques de consolidation de la paix hybrides

Cross, Charlotte. "Ulinzi Shirikishi: Popular Experiences of Hybrid Security Governance in Tanzania." *Development and Change* 47, no. 5 (September 2016): 1102-1124. <https://doi.org/10.1111/dech.12261>.

da Costa, Diana Felix. "Contextualising Liberal Peacebuilding for Local Circumstances: Unmiss and Local Peacebuilding in South Sudan." *Journal of Peacebuilding & Development* 7, no. 2 (August 2012): 53-66. <https://doi.org/10.1080/15423166.2012.743814>.

Sur les pédagogies de consolidation de la paix dans le contexte local

Dutta, Urmitapa, Andrea Kashimana Andzenge, and Kayla Walkling. "The everyday peace project: an innovative approach to peace pedagogy." *Journal of Peace Education* 13, no. 1 (March 2016): 104-79. <https://doi.org/10.1080/17400201.2016.1151773>.

Richmond, Oliver P. "A Pedagogy of Peacebuilding: Infrapolitics, Resistance, and Liberation." *International Political Sociology* 6, no. 2 (June 2012): 115-131. <https://doi.org/10.1111/j.1749-5687.2012.00154.x>.

Sur la gouvernance de la sécurité hybride

Bagayoko, Niagale, Eboe Hutchful, and Robin Luckham. "Hybrid security governance in Africa: rethinking the foundations of security, justice and legitimate public authority." *Conflict, Security & Development* 16, no. 1 (March 2016): 1-32. <https://doi.org/10.1080/14678802.2016.1136137>.

Schroeder, Ursula C., Fairlie Chappuis, and Deniz Kocak. "Security Sector Reform and the Emergence of Hybrid Security Governance." *International Peacekeeping* 21, no. 2 (March 2014): 230-214. <https://doi.org/10.1080/13533312.2014.910405>.

Bibliographie

- African Union. *Draft Roadmap for the Operationalization of the Continental Early Warning System (CEWS)*. July 2, 2005. https://archives.au.int/bitstream/handle/123456789/8319/DRA-ROA-CEW_E.pdf?sequence=8&isAllowed=y.
- African Union. *Report of the Chairperson of the Commission on the Follow-Up to the Peace and Security Council Communiqué of 27 October 2014 on Structural Conflict Prevention*. Peace and Security Council, April 29, 2015. <http://www.peaceau.org/uploads/psc-502-cews-rpt-29-4-2015.pdf>.
- Agbiboa, Daniel. *Origins of Hybrid Governance and Armed Community Mobilization in Sub-Saharan Africa*. Washington, D.C.: RESOLVE Network, 2019. <https://doi.org/10.37805/cbags2019.2>.
- Ajayi, Adeyinka Theresa, and Lateef Oluwafemi Buhari. "Methods of Conflict Resolution in African Traditional Society." *African Research Review* 8, no. 2 (April 2014): 138-157. <https://doi.org/10.4314/afrev.v8i2.9>.
- Al-Krenawi, Alean, and John R. Graham. "Conflict Resolution through a Traditional Ritual among the Bedouin Arabs of the Negev." *Ethnology* 38, no. 2 (Spring 1999): 163-174. <https://doi.org/10.2307/3773981>.
- Amanze, J.N. "Contextuality: African spirituality as a catalyst for spiritual formation in theological education in Africa." *Ogbomoso Journal of Theology* 16, no. 24-1: (2011) 2.
- Belloni, Roberto. "Hybrid Peace Governance: Its Emergence and Significance." *Global Governance* 18, no. 1 (2012): 21-38. <https://www.jstor.org/stable/23104298?seq=1>.
- Boege, Volker. "Traditional Approaches to Conflict Transformation: Potentials and Limits." In *Berghof Handbook for Conflict Transformation*, edited by Martina Fischer, Hans J. Gießmann, and Beatrix Schmelzle. Berlin: Berghof Research Center for Constructive Conflict Management, 2006.
- Chabal, Patrick, and Jean-Pascal Daloz. *Africa Works: Disorder as Political Instrument*. Oxford: James Currey, 1999.
- Chandler, David. "Peacebuilding and the politics of non-linearity: rethinking 'hidden' agency and 'resistance.'" *Peacebuilding* 1, no. 1 (2013): 17-32. <https://doi.org/10.1080/21647259.2013.756256>.
- Fred-Mensah, Ben K. *Nugormesese: An Indigenous Basis of Social Capital in a West African Community*. Washington, D.C.: World Bank, Indigenous Knowledge (IK) Notes, no. 86, 2005. <https://openknowledge.worldbank.org/handle/10986/10748>.
- Hameiri, Shahar. "Reality Check: The Critique of the Liberal Peace Meets the Politics of State-Building." In *A Liberal Peace? The Problems and Practices of Peacebuilding*, edited by Susanna Campbell, David Chandler, and Meera Sabaratnam, 191-208. London: Zed Books, 2011.
- Jarstad, Anna K., and Roberto Belloni. "Introducing hybrid peace governance: impact and prospects of liberal peacebuilding." *Global Governance* 18, no. 1 (2012): 1-6. <https://www.jstor.org/stable/23104295?seq=1>.
- Logan, Carolyn, and Luyando Mutale Katenda. "African citizens' message to traditional leaders: Stay in development, stay out of politics." *Afrobarometer* Dispatch No. 443 (2021). <https://afrobarometer.org/sites/default/files/publications/Dispatches/ad443-citizens want traditional leaders but not in politics-afrobarometer dispatch-21april21.pdf>.
- Longman, Timothy. "An Assessment of Rwanda's Gacaca Courts." *Peace Review* 21, no. 3 (2009): 304-312. <https://doi.org/10.1080/10402650903099369>.
- Mac Ginty, Roger. "Indigenous Peace-Making Versus the Liberal Peace." *Cooperation and Conflict* 43, no. 2 (2008): 139-163. <https://doi.org/10.1177%2F0010836708089080>.
- Mac Ginty, Roger, and Gurchathen Sanghera. "Hybridity in Peacebuilding and Development: An Introduction." *Journal of Peacebuilding & Development* 7, no. 2 (2012): 3-8. <https://doi.org/10.1080%2F15423166.2012.742800>.

- Mac Ginty, Roger, and Oliver P. Richmond. "The Local Turn in Peace Building: a critical agenda for peace." *Third World Quarterly* 34, no. 5 (2013): 763–783. <https://doi.org/10.1080/01436597.2013.800750>.
- Mbiti, John S. *Introduction to African Religion*. Long Grove, IL: Waveland Press, 1991.
- Nadarajah, Suthaharan, and David Rampton. "The limits of hybridity and the crisis of liberal peace." *Review of International Studies* 41, no. 1 (January 2015): 49-72. <https://doi.org/10.1017/S0260210514000060>.
- Nagarajan, Chitra. *Civilian Perceptions of the Yan Gora (CJTF) in Borno State, Nigeria*. Centre for Civilians in Conflict, 2018. https://civiliansinconflict.org/wp-content/uploads/2018/06/2018.06.CJTF-Report.Africa-Program.Web_.pdf.
- Ndikumana, Léonce. "Towards a Solution to Violence in Burundi: A Case for Political and Economic Liberalisation." *The Journal of Modern African Studies* 38, no. 3 (September 2000): 431-459. <https://doi.org/10.1017/s0022278x00003414>.
- Nicklin, Keith. "A Calabar Chief." *Journal of Museum Ethnography* no. 1 (March 1989): 79-84. <http://www.jstor.org/stable/40793480>.
- Obado-Joel, Jennifer. *The Challenge of State-Backed Internal Security in Nigeria: Considerations for Amotekun*. Washington, D.C.: RESOLVE Network, 2020. <https://doi.org/10.37805/pn2020.9.ssa>.
- Omotola, Jelili A. "Primogeniture and Illegitimacy in African Customary Law: The Battle for Survival of Culture." *Indiana International & Comparative Law Review* 15, no. 1 (January 2004): 115-146. <https://doi.org/10.18060/17833>.
- Otoo-Oyortey, Naana, and Sonita Pobi. "Early Marriage and Poverty: Exploring Links and Key Policy Issues." *Gender & Development* 11, no. 2 (July 2003): 42-51. <https://doi.org/10.1080/741954315>.
- Paris, Roland. "Saving liberal peacebuilding." *Review of International Studies* 36, no. 2 (2010): 337–365. <https://doi.org/10.1017/S0260210510000057>.
- Pugh, Michael, Neil Cooper, and Mandy Turner. "Conclusion: the political economy of peacebuilding. Whose peace? Where next?" In *Whose peace? Critical perspectives on the political economy of peacebuilding*, edited by Michael Pugh, Neil Cooper, and Mandy Turner, 390-397. London: Palgrave, 2008.
- Richmond, Oliver P. and Roger Mac Ginty. "Where Now for the Critique of the Liberal Peace?" *Cooperation and Conflict* 50, no. 2 (June 2015): 171–189. <https://doi.org/10.1177/0010836714545691>.
- Stobbe, Stephanie Phetsamay. "Traditional Conflict Resolution Processes: Mediation and Rituals to Address Conflicts in Multi-Ethnic Cultures of Laos." PhD Thesis, Department of Peace and Conflict Studies, University of Manitoba Winnipeg, 2011.
- Thomas, Jakana. *Duty and Defiance: Women in Community-based Armed Groups in West Africa*. Washington, D.C.: RESOLVE Network, 2021. <https://doi.org/10.37805/cbags2021.1>.
- Tom, Patrick. "In search for emancipatory hybridity: The case of post-war Sierra Leone." *Peacebuilding* 1, no. 2 (June 2013): 239-255. <https://doi.org/10.1080/21647259.2013.783256>.
- Zartman, I. William, and J. Lewis Rasmussen, eds. *Peacemaking in International Conflict: Methods and Techniques*. Washington, D.C.: United States Institute of Peace Press, 1997.
- Zambakari, Christopher. "Challenges of Liberal Peace and Statebuilding in Divided Societies." *Accord*, Conflict Trends 2016/4. <https://www.accord.org.za/conflict-trends/challenges-liberal-peace-statebuilding-divided-societies/>.

À propos de la note

Auteure : MaryAnne Iwara

MaryAnne Iwara est une chercheuse principale Jennings Randolph du programme sur la lutte contre l'extrémisme violent à l'U.S. Institute of Peace. Son travail met en évidence les perceptions communautaires de la violence sexuelle liée au conflit et de la réintégration des femmes et des enfants associés à Boko Haram. MaryAnne est également chercheuse principale à l'Institut pour la paix et la résolution des conflits (IPCR), au Nigeria, où au cours de la dernière décennie, elle a apporté des idées et des solutions politiques aux défis de développement des capacités liés à la consolidation de la paix en Afrique. En tant que conseillère régionale et de formation pour le programme régional de paix et de sécurité de la coopération allemande au développement au Ghana, MaryAnne a soutenu le Centre international Kofi Annan de formation au maintien de la paix dans la conception de formations au maintien et à la consolidation de la paix. Jusqu'à récemment, elle était une chercheuse responsable des politiques à la School of Transnational Governance (STG), Institut universitaire européen, Italie, où elle s'est concentrée sur le pastoralisme, la paix et la sécurité dans la région de la CEDEAO. MaryAnne est actuellement doctorante et titulaire d'une maîtrise en études sur la paix et les conflits africains et d'une licence en histoire et études internationales.

Les opinions exprimées dans cette publication sont celles des auteurs. Elles ne reflètent pas nécessairement les points de vue de RESOLVE Network, de l'U.S Institute of Peace, ou toute autre entité du gouvernement américain.

RESOLVE NETWORK

meilleure recherche • pratique éclairée • amélioration de la politique sur l'extrémisme violent.

www.resolvevet.org



RESOLVE est hébergée à l'U.S. Institute of Peace, et s'appuie sur l'héritage de plusieurs décennies d'engagement profond de l'Institut dans les communautés touchées par les conflits.



UNITED STATES
INSTITUTE OF PEACE
Making Peace Possible

RESOLVE tient à remercier l'Agence des États-Unis pour le développement international (USAID) pour son soutien généreux à ce rapport et à l'initiative Apprendre des approches locales de consolidation de la paix de RESOLVE.



USAID
FROM THE AMERICAN PEOPLE